

# كتائب

٤٦

حسن فتواد

المستوطنات اليهودية  
في الفكر الصهيوني



دار المعارف



رئيس التحرير أنيس منصور

حسن فنؤاد

المستوطنات اليهودية

في الفكر الصهيوني



دارالمغارف



الناشر : دار المعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج . م . ع .



# المستوطنات اليهودية

لها قصة عمرها ١٤٤ سنة

١٩٧٨

منذ ١٤٤ سنة - وعلى وجه التحديد في عام ١٨٣٤ - ظهرت أول دعوة لإقامة مستوطنات يهودية في فلسطين بالمفهوم الحالي لفكرة المستوطنات.

وصاحب الدعوة إلى إقامة هذه المستوطنات هو نفسه أول من دعا إلى الحركة الصهيونية بمعناها السياسي الحديث :

هذا الرجل لم يكن هيرتسل ولا بنسكر ولا أيا من فلاسفة الدعوة الصهيونية الذين تزخر بأسمائهم مئات الكتب - وربما الآلاف التي وضعت عن إسرائيل والصهيونية ؛ وإنما كان حاخاما مغمورا عاش طول حياته منبوذا من اليهود الذين اعتبروه «مخرفا» ، ومات منذ مائة عام بعد أن طواه النسيان ! ولم يبدأ اليهود في إحياء كتاباته وإعادة تقويمها إلا في عام ١٩٤٥ : أي قبل ثلاث سنوات فقط من قيام إسرائيل ! هذا الحاخام المغمور المنسى المنبوذ يعتبرونه الآن في إسرائيل أول «نبي» للصهيونية !

اسمه : «يهودا الكالاي» ولد وعاش ومات بمدينة سيرايفو التي



أصبحت الآن عاصمة جمهورية الصرب إحدى جمهوريات  
يوجوسلافيا ، وقد جاء مولده في أواخر القرن الثامن عشر عندما كانت  
بلاد الصرب جزءا من الإمبراطورية العثمانية ، وشهد في شبابه حركة  
القومية النامية بين أبناء الصرب الذين كانوا ينادون بالسيادة السياسية  
والتخلص من الاستعمار العثماني ؛ ومن ثم نشأت لديه فكرة « القومية  
اليهودية » :

إذا كانت هناك قومية صربية فما الذي يمنع أن تكون هناك قومية  
يهودية ؟ هكذا كان تصوره !

ومن الثابت أن الحاخام (الكالاى) رحل في صباه إلى القدس حيث  
أمضى هناك عدة سنوات اختلط خلالها باليهود المتدينين الذين لم يكن  
لهم مطمح إلى الإقامة في أرض فلسطين غير أن يتعبدوا حول الأماكن  
المقدسة اليهودية ، ثم يموتوا فوق الأرض المقدسة ويدفنوا في ترابها !  
وفي عام ١٨٢٥ عاد إلى الصرب لكي يتولى منصب حاخام عاصمتها  
« سميلين » التي لا تبعد كثيرا عن حدود اليونان ، ورأى كيف انتصر  
اليونانيون في حربهم القومية من أجل الاستقلال ؟ فتمنى إلى ذهنه أن  
القومية اليهودية لن تتحقق أيضا إلا عن طريق الحرب !

\* \* \*

أما قبل ظهور هذا الحاخام فقد ظل اليهود طوال نحو ألفي سنة ( منذ  
السبي الروماني في عام ٧٠ ميلادية ) يتجهون في صلواتهم إلى القدس ،



و يحلمون بالعودة إليها مؤمنين بأن هذه العودة ستحقق بمعجزة إلهية عن طريق « مسيح جديد » يظهر في « آخر الأيام » ويقودهم إلى وطن الأجداد لكي يعيشوا هناك في سلام تام « حيث يتجاوز الذئب والحمل ! وحيث تفيض الأرض لبنا وعسلا ! »

فالأمر إذن لم يكن يخرج عن نطاق الصلوات والأحلام ؛ كما أن صورة العودة كانت تتخذ شكل معجزة من السماء لا يد فيها للبشر ! . واليهود يرون أنهم أول من دعا إلى التوحيد ( ابتداء من سيدنا إبراهيم عليه السلام ) . وبناء على ذلك فهم يؤمنون بأن هناك حكمة إلهية من تشييتهم في الأرض : وهي أن ربهم أراد لهم أن يكونوا بمثابة « المصاييح » أو « الفئارات » التي تهدي سائر البشر ! ولا ينبغي أن تتخذ هذه « الهداية » شكل التبشير بالديانة اليهودية أو دعوة غير اليهود « الجويم » إلى اعتناقها ؛ لأن اليهودية دين خاص بنسل سيدنا يعقوب أو إسرائيل ، ولأن اليهود يجب أن يظلوا محصورين في نطاق الاثنى عشرة قبيلة التي أنجبها الأبناء الاثنا عشر لسيدنا يعقوب ، هكذا يقولون ! .

فالديانة اليهودية في أساسها ترى أن « الرب » هو الذي أراد لليهود أن يتشتتوا في الأرض ؛ لكي يقوموا بمهمة دينية واجتماعية ، ومادام ربهم هو الذي أراد لهم القيام بهذه المهمة فإنه وحده الذي يملك إنهاء مهمتهم وإعادةهم إلى أرض « المعاد » ! وهو وحده الذي يختار توقيت هذه « العودة » وكيفيةها وأنه ليس عليهم أن يختاروا أو يلتمسوا هذه العودة -



بأية وسيلة - من تلقاء أنفسهم !

على هذا النحو ظل اليهود يؤمنون حتى ثلاثينيات القرن الماضي عندما ظهرت أول دعوة إلى « القومية اليهودية » أو « الصهيونية » نسبة إلى جبل صهيون بالقدس .

وكان أول داعية إلى الصهيونية - كما ذكرنا - هو الحاخام « يهودا الكالاى » فهو الذى أصدر « فتورى » بأنه يجب على اليهود أن يعملوا من أجل العودة ، وبأن هذا العمل من جانبهم لا يتعارض هو والمبدأ الدينى الذى يقرر أن « العودة » ستتحقق على يد مسيح جديد بإرادة إلهية ! وكانت وجهة نظره فى ذلك أنه يتعين على اليهود أن « يساعدوا أنفسهم » فى تحقيق المعجزة الإلهية لهم ، وأن هذه « المساعدة لأنفسهم » هى التمهيد لظهور المسيح الجديد ، ومن ثم فهى لا تمثل خروجاً على إرادة ربهم ! وقد بدأ الحاخام (الكالاى) أولى كتاباته فى الدعوة إلى استيطان فلسطين فى عام ١٨٣٤ حيث أصدر كتيباً بعنوان « اسمعوا يا بني إسرائيل ! » قال فيه :

إن التمهيد الضرورى للخلاص و« العودة » إنما هو إقامة مستوطنات يهودية على أرض فلسطين !

ولم يكذ يظهر هذا الكتيب حتى اصطدم صاحبه واليهود المتدينون الذين يؤمنون بأن الخلاص لن يكون بيدهم ، وإنما بيد مسيح جديد ينفذ إرادة « الرب » .



ودخل الحاخام (الكالاى) فى مساجلات طويلة مع هؤلاء  
المتدينين ، ولم يجد بأسا من الرجوع إلى أسطورة يهودية قديمة مجهولة  
الأصل تقول : إن أيام ظهور المسيح ستسبقها حروب يقود اليهود خلالها  
أحد أبناء سيدنا يوسف ، وإن هذا الابن سيكون هو المسيح الأول ، ومن  
بعده يأتى المسيح الحقيقى !

وساعده فى ذلك الوقت أن وقع حادث شهير فى عام ١٨٤٠ عندما  
وُجّهت إلى اليهود فى دمشق تهمة قتل صبي مسيحى واستخدام دمه فى  
صنع الخبز غير المخمر الذى يتناولونه فى عيد الفصح ! وأحدث هذا  
الالتهام صدى كبيرا بين اليهود فى أوربا ، وعلى الإثر أخذ (الكالاى)  
يردد أن الوسيلة الفريدة لوقف مثل هذه الاتهامات ولضمان أمن اليهود  
وحريتهم هى « أن يعيشوا حياتهم الخاصة بهم فى أرض أجدادهم » !  
وتعددت كتابات (الكالاى) التى حاول فيها أن يشرح برنامجا  
للخلاص ، ووجه الكثير من هذه الكتابات إلى كبار الشخصيات اليهودية  
فى العالم الغربى من أمثال المليونير الإنجليزى موسى مونتفيورى والسياسى  
الفرنسى أدولف كرميو ، لأنه كان يعلم أن تحقيق برامجه لا ينجح بدون  
أموال اليهود ونفوذهم السياسى !

وكانت برامجه (الكالاى) تتضمن : شراء أراضى فلسطين من  
السلطان التركى ، وإقامة « تجمع كبير » لجميع يهود العالم ، وإنشاء  
صندوق قومى لشراء الأراضى ، وصندوق آخر لجباية نسبة محددة من



دخل كل يهودى ، وطرح سندات للحصول على قرض قومى .  
وقد ظهرت هذه الأفكار نفسها فى البرنامج الذى وضعه « تيودور هيرتسل » فيما بعد ، ونفذتها الحركة الصهيونية بالفعل فى مراحلها التالية .  
بل إن « سيمون هيرتسل » جد « تيودور هيرتسل » أصبح واحدا من أتباع ( الكالاي ) والمعجيين القلائل به فى ذلك الوقت .  
ومن بين معاصرى ( الكالاي ) حاخام آخر فى بولندا اسمه ( زفى هيرش كاليسكر ) - وكانت بولندا أيضا تمر بمرحلة صراع قومى عنيف فى سبيل استرداد قوميتها وسيادتها السياسية بعد تقسيمها للمرة الثانية فى عام ١٧٩٣ بين بروسيا وروسيا القيصرية ، وهذا أيضا ما أوحى إلى كاليسكر بفكرة « القومية اليهودية » !

كذلك فإن ( كاليسكر ) عاصر فى بداية حياته حركة الإصلاح الدينى التى مرت بها الديانة اليهودية والتى كانت تدعو إلى التخلّى عن الكثير من المعتقدات والطقوس الموروثة .

وظهرت أول دعوة لكاليسكر إلى الصهيونية فى خطاب بعث به عام ١٨٣٦ إلى عميد فرع أسرة روتشيلد فى برلين ، حيث قال فيه :  
« إن بداية الخلاص ستجىء عن طريق الجهد البشرى ، وإقناع حكومات العالم لتجميع شتات بنى إسرائيل فى الأرض المقدسة »  
فهو هنا لا يكتفى بطلب « مساعدة اليهود لأنفسهم فى العودة » وإنما يطلب أيضا مساعدة حكومات الدول المختلفة .



ومن جهة أخرى فقد ساهم بجهد عملي في إحدى الخطوات الأولى لمراحل الاستحواذ على أرض فلسطين ، وذلك عندما دفع منظمة «التحالف الإسرائيلي العالمي» (وهي المنظمة التي أنشئت في فرنسا عام ١٨٦٠ للدفاع عن حقوق اليهود دولياً) إلى إقامة المدرسة الزراعية في يافا عام ١٨٧٠ من أجل إعداد الأفواج الأولى من المهاجرين للعمل في الزراعة ، ومن ثم للارتباط بالأرض !

والجدير بالذكر أن هذا العمل أثار عليه ثائرة اليهود المتدينين الذين كانوا قد استقروا في أرض فلسطين من أجل العبادة ، فقالوا : إن الاشتغال بالزراعة سيصرف اليهود عن العبادة ، وسيؤدي إلى منازعات وصراعات بين الوافدين الجدد وأصحاب الأرض الأصليين ، مما لا يتفق مع الديانة اليهودية ورؤياها للخلاص والعودة !  
وأهم كتاب أصدره (كاليسكر) هو «البحث عن صهيون» عام ١٨٦٢ ، وفيه يقول :

«عندما تتحقق العودة بوسائلنا الأرضية فإن أشعة الخلاص السماوية ستظهر بالتدريج !» .

وفي العام نفسه صدر كتاب آخر بعنوان «روما والقدس» . ولم يكن المؤلف هذه المرة حاخام ، وإنما كان فيلسوفاً اشتراكياً هو «موسى هيس» الذي عمل فترة مع «كارل ماركس» في الصحيفة التي كان يصدرها في ألمانيا واسمها «راينيشه تسايتونج» كما شارك «ماركس وإنجلز» في إصدار



كتابين من كتب التحليل النقدي للأوضاع السائدة في ألمانيا في ذلك الوقت ، كذلك كان له دور كبير في الثورة الألمانية عام ١٨٤٨ إلى حد أن صدر عليه حكم بالإعدام !

وبعد ذلك اختلف هو وماركس وإنجلز وعارض « المانفستو الشيوعي » عند إصداره ونادى « بالاشتراكية القومية » ثم استحوذت عليه فكرة القومية اليهودية ؟ ومن ثم تحول إلى الدعوة الصهيونية التي صاغ كل آرائه بشأنها في كتاب « روما والقدس » ، وفيه يناقش قضايا الحرية والعدالة الاجتماعية والتقدمية ، ويحاول أن ينسبها إلى الفكر الصهيوني ! .  
ويسترعى النظر هنا أن الدعوة الصهيونية الاستيطانية ظهرت أول ما ظهرت في أوروبا ، وأن أشد المعارضين لها كانوا يهود فلسطين واليهود المتدينين عموما ! .

كما يسترعى النظر أن توقيت ظهور الدعوة الصهيونية قد جاء خلال فترة نهوض القوميات عموما في القارة الأوروبية في أواسط القرن التاسع عشر : ففي ذلك الوقت كانت تحتدم دعوات القومية في ألمانيا وإيطاليا بالإضافة إلى البلدان الأخرى التي سبق ذكرها وهي الصرب واليونان وبولندا .

ولم يكن ذلك كله من قبيل المصادفة ، فإن فكرة « القومية اليهودية » التي كانت في ذلك الوقت فكرة طارئة تماما على التاريخ اليهودي ، وليس لها أى مقومات قبل عصر نهوض القوميات الأوروبية - هذه الفكرة



أرادت أن تتركب الموجة العامة لنهوض القوميات في أوروبا !  
غير أن الصهيونية أو « القومية اليهودية » كانت مختلفة تماما عن  
الدعوات القومية لتلك الفترة : فالقوميات التي ظهرت آنذ كانت تقوم  
على أساس النضال في سبيل السيادة السياسية على أرض قومية تقف عليها  
بالفعل والاستناد إلى لغة قومية تتداولها بالفعل ، أما الصهيونية - عند  
قيامها - فكانت بلا أرض ولا لغة متداولة ، ولأنها بلا أرض فقد  
سيظرت عليها منذ البداية فكرة « الاستيطان » أو « إقامة المستوطنات » .  
فالدعوة الصهيونية لم تنبث من أرض فلسطين ، وإنما من شرق  
أوروبا ، وبرغم أنه كانت تعيش في ذلك الوقت مجموعات من اليهود  
المتدينين في فلسطين فإن هذه المجموعات لم تخطر لها قط فكرة القومية  
هذه ! بل إنها قاومتها بشدة ، كما قاومت الدعوة إلى إقامة « مستوطنات »  
يهودية في فلسطين كما قدمنا !

ومن جهة أخرى فإن اللغة العبرية - التي سعت الصهيونية إلى اتخاذها  
لغة رسمية في إسرائيل - لم تكن متداولة عند ظهور الصهيونية : بمعنى أنها  
لم تكن لغة حية ، وإنما كان يقتصر استخدامها على الصلوات اليهودية ،  
ولا يكاد يلم بها إلا كبار رجال الدين اليهود !

وعندما أراد بعض اليهود « في المنفى » أن تكون لهم لغة خاصة بهم  
يتميزون بها من أهل البلد الذي يقيمون فيه - لم يختاروا اللغة العبرية ،  
وإنما استخدموا لغة « اليديش » في ألمانيا ومعظم دول شرق أوروبا ، ولغة



« اللادينو » فى إسبانيا وبعض مناطق شالى أفريقيا !  
 وبرغم أن هاتين اللغتين تكتبان بحروف عبرية ، وتستعينات ببعض  
 الكلمات العبرية - فإنهما كانتا فى أساسهما من اللغات الأوربية :  
 فاليديش فى أساسها هى اللغة الألمانية ، واللادينو فى أساسها هى  
 اللغة الإسبانية بل إنه حتى عند إعادة إحياء اللغة العبرية مع تقدم الدعوة  
 الصهيونية احتاج الأمر إلى جهود خاصة ( لتبسيط ) هذه اللغة القديمة ،  
 حتى يمكن تداولها كلغة عصرية ، لغة خاصة بالمستوطنات تكون أقرب  
 إلى « اللغز » الذى لا يفهمه إلا أهالى المستوطنات !  
 وحتى الآن مازالت أحدث قواميس اللغة العبرية تعتمد على المعجمات  
 التى وضعها اليهودى الروسى « اليعازر بن يهودا » فى أوائل القرن العشرين  
 أكثر مما تعتمد على اللغة العبرية الأصلية التى أخذت فى الاندثار بعد كارثة  
 استيلاء الرومان على القدس عام ٧٠ ميلادية ، وبدء تشتيت اليهود فى  
 مختلف أرجاء المعمورة !



## كتاب واحد و ٣٨ مؤلفا

قبل فترة وجيزة من حرب يونيو ١٩٦٧ ظهر في الولايات المتحدة كتاب هام بعنوان (الفكرة الصهيونية) ربما لم يلتفت إليه أحد في ذلك الوقت .

وفي تقديم هذا الكتاب يقول الدكتور «أمانويل نيومان» رئيس مؤسسة «تيودور هيرتسل» الصهيونية الأمريكية : إن الحركة الصهيونية - وخصوصا بعد أن أثمرت قيام إسرائيل - فتحت المجال لمجموعة كبيرة من الكتابات . إلا أن معظمها تناول الموضوع من ناحية «عوامله الخارجية» مثل : اضطهاد اليهود في أوروبا على أيدي النازية ، وعلاقة حركات الإرهاب الصهيوني بالانتداب البريطاني على فلسطين ، والصراع بين العرب وإسرائيل ! في حين أنها أغفلت ناحية ربما كانت أهم من حيث دراسة طبيعة الحركة الصهيونية ، وهى : القوى الداخلية فى الحياة اليهودية التى انبعثت منها الدعوة الصهيونية وتطورت .

ولقد رأينا أن جذور الدعوة الصهيونية لم تنبت من الديانة اليهودية ؛ وإنما من كتابات الحاخامات الذين حرفوا المعنى الدينى الحقيقى لنبوء خلاص اليهود من التيه والشتات ؛ ومن ثم فهى دعوة نابذة من حارات



اليهود وتفاعلاتها الداخلية المنعزلة عن المجتمعات البشرية الواسعة !  
ومثلما لقيت هذه الدعوة - منذ بدايتها - معارضة من رجال الدين  
اليهودي المتمسكين بمبادئ الشريعة اليهودية - مازالت تلقى معارضة  
المفكرين الليبراليين بما فيهم عدد من كبار المفكرين اليهود الذين يمثلهم في  
عصرنا الحالي « مكسيم رودنسون » والحاخام « المربيرجر » و « الفريد  
ليلنتال » وغيرهم .

ونعود إلى كتاب « الفكرة الصهيونية » الذي أشرنا إليه ، وهو كتاب  
في ٦٣٨ صفحة ، وليس له مؤلف واحد ؛ وإنما ٣٨ من المؤلفين ، واحد  
منهم فقط هو الذي جمع مختارات من كتابات الـ ٣٧ الباقين ، ووضع  
من عنده مقدمة للكتاب في ٨٦ صفحة ، يمكن اعتبارها كتاباً قائماً  
بذاته . وقبل المقدمة تأتي كلمة التقديم التي كتبها الدكتور « نيومان »  
وقد استغرقت عملية التجميع هذه أربع سنوات ، حيث انتقى  
صاحب هذا التجميع ٣٧ من أبرز مفكري الصهيونية ودعاتها على مدى  
أكثر من قرن من الزمان ، ثم انتقى لكل واحد منهم مقتطفات اعتبرها  
أهم ما كتبه صاحبها حول الفكرة الصهيونية .

هذا الرجل الذي قام بكل هذه العمليات من الانتقاء وعلق عليها في  
المقدمة الطويلة للكتاب - هو المؤرخ اليهودي الأمريكي « أرثر هيرتسبرج »  
الذي سبق له إصدار كتاب « الدين والأزمة » واشترك في وضع كتاب  
« مقالات في الحياة اليهودية والفكر اليهودي » .



يقول « هيرتسبرج » في المقدمة التي صدر بها كتاب « الفكرة الصهيونية » :

إن قيام إسرائيل خلق مشاكل لليهود في كل مكان ؛ كما خلق مشاكل لليهود إسرائيل أنفسهم ، ومن هنا كان على الصهيونية أن تقوم بدور مزدوج :

ويطلق على :

● **ك** مساندة الدولة اليهودية ، والمساهمة في علاج مشاكلها الاقتصادية ، وتزويدها بتيار مستمر من المهاجرين الجدد الذين يقيمون مستوطنات جديدة .

● **ك** العمل على إقناع يهود العالم - ولا سيما اليهود غير الصهيونيين - بأن هناك حلولاً لمشاكلهم الناشئة عن قيام الدولة اليهودية ، وفي مقدمتها مشكلة الولاء المزدوج .

● **ك** وهناك مشاكل ونتائج أخرى كثيرة وهامة وملموسة لنا نشأت عن قيام الدولة اليهودية ، **ولكن** ، كيف يتأتى للدعوة الصهيونية أن تجيء بكل هذه النتائج ؟

وما التاريخ الذي مرت به النظريات والفلسفات والادعاءات الصهيونية ؟

يبين « هيرتسبرج » هذا فيما يلي :







## صيحة اليهود في روسيا

يضع « هيرتسبرج » عشر مراحل لنشوء وتطور الفكرة الصهيونية ، ويطلق على المرحلة الأولى منها اسم « مرحلة الرواد » ، وهى التى يمثلها الحاخام (الكالاي) ، والحاخام (كاليسكر) والفيلسوف الألمانى (موسى هيس) . حيث يعتبر أن هؤلاء الثلاثة هم رواد الفكرة الصهيونية . ويشير إلى أن هذه المرحلة - على أهميتها - لم يتركز عليها حتى الآن الاهتمام الكافى فى أية دراسة عن تاريخ الدعوة الصهيونية !

أما المرحلة الثانية على حسب تقسيم « هيرتسبرج » فهى التى يسميها « صيحة اليهود فى روسيا خلال سبعينيات وثمانينيات القرن الماضى » ويختار لها أربعة من كبار دعاة الصهيونية من يهود روسيا وأهمهم « ليو بنسكر » الذى تعتبر كتاباته التمهيد المباشر لظهور نظرية تيودور هيرتسل « الدولة اليهودية » .

وتشمل هذه المرحلة حقتين : هما الحقبة التى تبدأ بمذابح اليهود الروس فى أوديسا (التى كانوا يتخذونها مركز تجمع ثقافياً لهم) عام ١٨٧١ ، والحقبة التى تبدأ بالمذابح التى تعرض اليهود لها فى معظم مدن روسيا عام ١٨٨١ على إثر اغتيال القيصر ألكسندر الثانى فى مارس من



ذلك العام ، وتوجيه تهمة اغتياله إلى اليهود ، ويقال : إن هذه المذابح الأخيرة شملت ١٦٠ مدينة وقرية روسية من تلك التي يقطنها اليهود .

وكان لابد لهذه المذابح - التي لا شك في أن الكثيرين من اليهود راحوا ضحايا لها على يد جماهير الغوغاء (ومعظمهم من الأميين) في ذلك الوقت ، وبتواطؤ من جانب أجهزة الأمن وسلطات الحكم في كثير من الأحيان - كان لابد لهذه المذابح التي وقعت على هذا النحو أن تحدث أثرها لدى اليهود الروس ، وتدفعهم إلى إطلاق صيحة عالية إلى جميع العالم ولاسيما يهود العالم الغربي الذين كان الكثيرون منهم ينعمون بالجاء والسلطان ، ولا يحسون بالمجازر التي يتعرض لها أبناء جلدتهم في روسيا القيصرية !

لذلك فإن « هيرتسبرج » يعتبر هاتين الحقتين مرحلة كاملة في تاريخ الحركة الصهيونية ، حيث إن عددا من مفكرى اليهود الروس في تلك الفترة تلقفوا آراء « رواد الصهيونية » ، وراحوا يدعمونها بكتاباتهم ، ويضيفون إليها ، ويحاولون بلورتها بعد أن وقع في روعهم أنه لم يعد من الممكن لأى يهودى في العالم - بعد مذابح روسيا - أن يعيش وسط أبناء أى بلد أو الاندماج معهم ، ومن ثم فإن طريق الخلاص الوحيد - في رأيهم - يصبح : « العودة إلى وطن الأجداد » : أى استيطان فلسطين ! وقبل المذابح كانت حركة « الهسكلاه » أو « التنوير » التي بدأها



«موسى مندلسون»<sup>(١)</sup> في ألمانيا قد انتشرت إلى روسيا ، واعتنقها الكثيرون من اليهود الروس ، وكانت هذه الحركة تدعو اليهود إلى التخلي عن الصفات الذميمة التي تجعلهم مكروهين من أبناء الديانات الأخرى مثل الإقراض بالربا والانعزال عن المجتمع والترفع عن الاشتغال بالأعمال اليدوية ، ونهب الأرض من الفلاحين ! وقال أصحاب هذه الدعوة : يجب علينا نحن اليهود أن نصلح ما بأنفسنا وأن نحسن التعامل مع غيرنا ، ثم بعد ذلك نعيش في أمن ، وننعم بالسلام ! (صفحة ١٤٩) .

أما بعد المذابح فقد أخذ عدد من اليهود يتخلصون من «الهسكله» ويتشددون في دعوتهم إلى «القومية اليهودية» .

والمفكرون الأربعة الذين يمثلون هذه المرحلة هم :

١ - «بيريتس سمولنسكين» (١٨٤٢ - ١٨٨٥) الذى كتب قصة اليهودى التائه المشهورة ، وجعل عنوانها «التائه فى دروب الحياة» وفيها يصور حياته الخاصة حتى إنها لتعتبر بمثابة «سيرة ذاتية» ، وهى أطول عمل قدمه ، كما أنها كانت أكثر الكتب انتشارا بين اليهود فى ذلك الوقت ، حيث إنها تصور حياة جيل كامل من اليهود أرادوا أن يخرجوا

(١) فيلسوف وكاتب يهودى ألماني مشهور (١٧٢٩ - ١٧٨٦) ترجم البنتاتويخ (الأسفار الخمسة الأولى من التوراة) إلى الألمانية ، وهو صاحب دعوة «التنوير» التى تقضى بأن يكيف اليهود حياتهم مع طبيعة الحياة فى العالم الحديث ، وقد لاقت هذه الدعوة انتشارا واسعا فى ألمانيا ، وأصبح لها أنصار كثيرون من مفكرى ومثقى اليهود الذين أخذوا يدعون إلى تحطيم عقليات «جارات اليهود» المغلقة واتباع وسائل الحياة الغربية الحديثة .



من الحارات الضيقة المغلقة عليهم ، وينطلقوا إلى العالم الحديث .  
 وخلاصة ما يدعوله سمولنسكين هو أن اندماج اليهودى فى المجتمعات  
 الأخرى أمر غير ممكن عمليا ، لأنه حتى لو سعى إلى هذا الاندماج فإن  
 المجتمع غير اليهودى لن يقبله ، كما أنه هو نفسه لن يحس بالارتياح .  
 ويمكننا أن ندرك أثر المذابح على تفكير سمولنسكين عندما نلمس فى  
 كتاباته الأولى تعريفات لليهودية بأنها فكرة روحية ودعوات إلى إحياء  
 الثقافة اليهودية والتراث اليهودى باعتباره جزءا من التراث الإنسانى العام .  
 أما بعد المذابح فقد ترك ذلك كله جانبا وأخذ يدعو إلى جلاء اليهود  
 التام عن أوربا الشرقية ، كما عارض فى هجرة يهود روسيا وشرق أوربا إلى  
 القارة الأمريكية لأن المجتمع الأمريكى لن يكون أقل قسوة على اليهود من  
 المجتمع الروسى ، ولأنه يجب على اليهودى ألا يعيد حلقات الماضى  
 الرهيب ، ولذلك فليس هناك سوى طريق واحد : الصهيونية . . .

٢ - اليغاز بن يهودا (١٨٥٨ - ١٩٢٣) واسمه الأصلى اليغاز  
 بيرلمان ثم غيرَه لكى يصبح عبريا تماما ، وقد قام بدور حاسم - كما أشرنا  
 سالفًا - فى إحياء اللغة العبرية وتبسيطها بحيث تصبح صالحة للتخاطب  
 فى الأحاديث اليومية . أما كتاباته فليست لها قيمة كبيرة عدا التفسير  
 الجديد الذى أعطاه معجزة ظهور المسيح الجديد (فى محاولة للمواءمة بين  
 الدين اليهودى والحركة الصهيونية) حيث قال إن هذا المسيح الجديد :  
 ليس من الضرورى أن يكون نبيا مرسلا وإن المعجزة الحقيقية تكمن فى



ضرورة إنهاء التاريخ المميز لليهود وتحولهم إلى أمة علمانية حديثة (وهو جوهر الصهيونية) أى أن الحركة الصهيونية الحديثة هى وسيلة الخلاص الدنيوية .

وفى أواخر سبعينيات القرن الماضى ظهر تغير فى الحياة العامة فى روسيا ؛ فقد ثار البلغار ضد تركيا ، ولاقوا المساندة من الروس الذين اعتبروا من الأمور المقدسة أن يساعدوا إخوتهم «السلافيين» ، وبرزت القومية السلافية مما أثار لدى بن يهودا عاطفة «القومية اليهودية» وقد أخذها من الناحية السياسية العلمانية ، وليس من الناحية الدينية ، لذلك فقد قرر الهجرة إلى باريس لدراسة الطب على أن يتجه بعد ذلك إلى فلسطين لكى يمارس عمله كطبيب ، ومن هناك أخذ يرسل سمولنسكين ، ودارت بينهما محاورات حول أهمية إحياء اللغة العبرية وتعليمها للجيل الجديد من اليهود فى كل مكان لكى تصبح لغة التعامل فى المستوطنات اليهودية التى كان يجرى التخطيط لها .

وحتى الآن مازالت أحدث قواميس اللغة العبرية تعتمد على المعجمات التى وضعها بن يهودا . كما ذكرنا من قبل .

٣ - موشى لايب ليلينبلوم (١٨٤٣ - ١٩١٠) كان له دور كبير فى العمل على إقامة «مستوطنات» يهودية فى فلسطين ، ثم أصبح بعد ذلك واحدا من أهم مؤيدى هيرتسل النشيطين فى روسيا .

٤ - ليوبنسكى (١٨٢١ - ١٨٩١) : كان من أكثر اليهود الروس



اندماجا في المجتمع الروسى قبل أحداث عام ١٨٨١ ، ولكنه تحول بعدها إلى صهيونى متعصب ، بل إنه كان أكثر اليهود الروس تأثرا بهذه الأحداث ، فقد انقلب من النقيض إلى النقيض .

فقد درس الطب في جامعة موسكو مع أبناء الطبقة الأرستقراطية في المجتمع الروسى ، وأصبح من مشاهير الأطباء وخلال حرب القرم قام بجهود ضخمة لمكافحة وباء التيفوس الذى تفشى بين الجنود استحق من أجلها أن يمنحه القيصر وساما .

وكان في البداية يدعو إلى ضرورة سيادة اللغة الروسية في الحياة الداخلية لليهود حتى في الطقوس الدينية اليهودية ، وانضم إلى جمعية نشر الثقافة الروسية ، وأصبح واحدا من أنصار حركة «المسكلاه» . حتى بعد مذابح أوديسا ظل على رأيه بضرورة إدماج اليهود في المجتمع الروسى ، وضرورة مساهمة اليهود في تطوير هذا المجتمع ، والقيام بدورهم كغيرهم من المواطنين المخلصين .

وعلى إثر وقوع مذابح عام ١٨٨١ ترك رسميا جمعية نشر الثقافة الروسية ، وأعلن أنه يجب البحث عن «وسائل جديدة وعلاجات جديدة» ، فسافر إلى شرق أوربا وغربها حيث أخذ ينادى بآرائه الجديدة بشأن جميع الجزء الأكبر من اليهود في «دولة قومية» لم يحددها ، وإنما قال «إن من الأفضل أن تكون فلسطين» . وكان أساس مجادلته هو أن العداء للسامية قد جعل وضع الأقلية أمرا غير محتمل بالنسبة لليهود في



أى مكان ، وأنهم لكى ينقذوا أنفسهم يجب أن يعيشوا ككيان مستقل منفصل فوق أى أرض صالحة لإقامة وطن يهودى عليها ، ولإقامة مستوطنات يهودية عليها

وعندما عرض هذا الرأى على كبير حاخامات فيينا الذى كان صديقا مقربا لوالده قال له : « إنك فى حالة صدمة عاطفية من أثر مشاهدتك للمذابح ، وتحتاج إلى رعاية طبية ! »

وأحدث دعوته رد فعل سيئاً بين اليهود عموماً : فالمتدينون قالوا : إنه « قليل الدين » ، والمتحررون وخصوصاً خارج روسيا وصفوه بأنه خائن لعقيدة الانتصار النهائى للإنسانية على الحقد والتحيز .

واتجه على الإثر إلى إنشاء جمعية أحباء صهيون عام ١٨٨٤ فى مؤتمر عقده خصيصاً لهذا السبب ، وأمضى بقية حياته فى العمل على إحياء هذه الجمعية وجمع التبرعات لها . وكان أهم ما خلفه هو كتاب « الانعتاق الذاتى » الذى يعتبره هيرتسبرج « أول بيان هام عن آلام اليهود الذين لفظهم العالم ، ودفعهم إلى البحث عن قوميتهم » .







## ظهور هيرتسل

المرحلة الثالثة :

الانفتاح على العالم الخارجى :

لاشك أن هيرتسل يمثل بمفرده مرحلة كاملة من المراحل العشر لتطور الفكرة الصهيونية وأهم دور قام به دوره فى مجال الدبلوماسية . وإجراء لقاءات شخصية مع عدد من أقطاب العالم لمحاولة التأثير فيهم من أجل قبول الدعوة الصهيونية والموافقة عليها وكان من بين هؤلاء الأقطاب العالميين سلطان تركيا والقيصر فيلهلم قيصر ألمانيا وملك إيطاليا ، والبابا بيوس العاشر .

ومن هنا فإن هيرنسل أدخل الفكرة الصهيونية إلى مجال الانفتاح على العالم واجتذاب أنصار لها من خارج نطاق دائرة الشخصيات اليهودية العالمية والانطلاق إلى الحكام الذين يمكن أن يكون لهم تأثير مباشر فى منح حق الهجرة الجماعية ليهود العالم إلى فلسطين وهو البند الرئيسى فى البرنامج الذى وضعه هيرتسل للوصول إلى إقامة « دولة » لليهود فى فلسطين .

ولقد كان النجاح الكبير الوحيد الذى حققه هيرتسل فى مجال اتصالاته الدبلوماسية هو حصوله من الحكومة البريطانية عام ١٩٠٣ على



عرض جزء كبير من أراضي أوغندا (التي كانت مستعمرة بريطانية في ذلك الوقت) لإقامة «مستوطنة» يهودية متمتعة بالحكم الذاتي عليها . ومن السخرية أن هذا النجاح الوحيد الذي حققه هيرتسل عمليا قد تحول إلى سلاح ضده خلال المؤتمر الصهيوني السادس الذي عقد في عام ١٩٠٣ - وهو آخر مؤتمر حضره هيرتسل - حينما طلب من المؤتمر قبول هذا العرض «كملجأ مؤقت» ذلك لأنه في هذا العام نفسه وقعت مذبحة لليهود بإقليم كيشينيف في روسيا ؛ وقد جاءت أعنف المعارضة لذلك الاقتراح من جانب وفد الصهيونيين الروس الذي كان يتزعمه في ذلك الوقت «الشاب» حاييم وايزمان الذي أصبح فيما بعد أول رئيس لإسرائيل إن المجادلات التي أثرت خلال هذا المؤتمر الصهيوني بين هيرتسل من جانب ، ووايزمان وسائر المعارضين من جانب آخر - كانت لها أهمية حاسمة في تاريخ الفكر الصهيوني ، لأنها انتهت إلى قرار نهائي بأن يكون هدف الصهيونية هو جبل صهيون ، وليس أي أرض أخرى ! وربما كان هناك عامل آخر حاسم لإنهاء الجدل لغير مصلحة هيرتسل هو أن حكومة بريطانيا نفسها سحبت عرضها الخاص بمنح أوغندا لليهود بعد نحو سنة من تقديمه ؛ ومن ثم لم يعد أمام الحركة الصهيونية إلا أن تتجه في النهاية إلى فلسطين .

ومثلما كانت مذابح روسيا نقطة تحول في الفكر الصهيوني بين اليهود الروس في المرحلة السابقة - فقد كانت نقطة التحول بالنسبة لهيرتسل هي



## قضية دريفوس :

ففي عام ١٨٩٤ وجهت إلى الكاتبين ألفريد دريفوس الضابط اليهودي بالجيش الفرنسي تهمة التجسس لحساب ألمانيا ، وقدم إلى المحاكمة العسكرية ، وحضر هيرتسل هذه المحاكمة كمراسل لصحيفة «نوى فرايه بريسه»<sup>(١)</sup> ، ورأى دريفوس وهو مجرد من رتبته ، ويساق إلى خارج قاعة المحكمة بعد أن صدر الحكم بنفيه إلى الخارج وسط هتاف الجماهير «يسقط اليهود» ..

وقد أعيدت محكمة دريفوس بعد ذلك مرتين - تحت إلهام الكاتب الفرنسي اليهودي إميل زولا ، ثم برىء من تهمة التجسس ، وأعيد إلى الخدمة بالجيش الفرنسي ، واشترك بالفعل في الحرب العالمية الأولى . المهم أن قضية دريفوس هذه هي التي حولت هيرتسل إلى صهيوني ؛ فقبل أن يشهد هذه المحاكمة كان يؤمن بإمكان التفاهم الأفضل مستقبلا بين اليهود والمسيحيين ، ولم يتكن كتاباته تتضمن أكثر من إشارات متفرقة إلى «اليهود» . وكان يعتنق وجهة النظر السائدة بين مثقفي اليهود الغربيين في أواخر القرن التاسع عشر ، وهي أن البشرية كلها تسير نحو التقدم ؛ وأن اندماج اليهود في المجتمع البشري أمر مرغوب فيه فضلا على أنه أمر لا يمكن تجنبه .

(١) «الصحافة الحرة الجديدة» وكانت أهم صحيفة تصدر في فيينا (عاصمة إمبراطورية النمسا والمجر في ذلك الوقت) ، وقد بدأ هيرتسل العمل في هذه الصحيفة عام ١٨٩٢ .



أما بعد قضية دريفوس فقد تحول على الفور إلى داعية صهيوني : ففي مايو ١٨٩٥ توجه لمقابلة البارون دى هيرش مؤسس الجالية اليهودية في الأرجنتين لكي يطلعه على آرائه الجديدة بشأن إقامة وطن قومي لليهود ، ثم أرسل إليه خطابا طويلا في الشهر التالي يتضمن أول وثيقة مكتوبة لدعوته الصهيونية ، ولما وجد أن البارون دى هيرش لا يكثر بآرائه توجه بها إلى آل روتشيلد ، فعكف خلال خمسة أيام متصلة على كتابة ٥٥ صفحة في يومياته صب فيها آراءه بطريقة محمومة وجعل عنوانها : « خطاب إلى آل روتشيلد » ، وهي تعتبر تلخيصا لكتابه التالي الأهم : « الدولة اليهودية » .

يقول هيرتسل في هذا « الخطاب » : « عندي الحل للمشكلة اليهودية ، وأعرف أنه يبدو ضربا من الجنون ، وفي البداية سيقال عني أكثر من مرة : إتنى مجنون ! »

وفي بداية العام التالي وبعد إعادة ترتيب أفكاره التي دونها في يومياته ، وبعد الصعوبات التي واجهها في العثور على ناشر - ظهر كتابه « الدولة اليهودية » الذي يعتبر بلا جدال أهم وثيقة في تاريخ الصهيونية . وقبل أن ينعقد المؤتمر الصهيوني الأول في بازل في ٢٩ من أغسطس ١٨٩٧ أنشأ هيرتسل صحيفة « دى فلت » أي « العالم » الأسبوعية لتكون الصحيفة الناطقة بلسان الحركة الصهيونية في حين ظل الكتاب اليهود



المتحررون يشيرون في صحفهم إلى هيرتسل بصفات « المجنون » والمغامر !  
وفي مؤتمر بازل حضر أكثر من مائتي مندوب من مختلف أرجاء العالم  
تلبية لدعوة هيرتسل لكي يشتركوا في تأسيس « المنظمة الصهيونية العالمية »  
التي عبر هيرتسل في خطابه عن أهدافها الاستيطانية عندما قال : « إن  
الصهيونية تسعى إلى أن تؤمن للشعب اليهودي وطناً في فلسطين معترفاً به  
من حول العالم ومأموناً من الناحية الشرعية » .

وقد مات هيرتسل في صيف عام ١٩٠٤ ، وبعد ٤٥ سنة نقلت  
إسرائيل رفاته لكي تدفنه عندها باعتباره المهندس الرئيس الذي رسم خطة  
إقامة « الدولة » !

ومن الواضح أن هيرتسل مات مغموراً ، ولم تلحق به الشهرة والتقدير  
إلا بعد سنين طويلة من وفاته ، ومن الغريب أن أحد أتباعه كان أكثر  
شهرة منه :

ذلك التابع الذي كان أهم مؤيد لهيرتسل في أوقات الأزمات هو  
ماكس نورداو ( ١٨٤٩ - ١٩٢٣ ) ، وقد ولد قبل هيرتسل بأحد عشر  
عاماً ، ومات بعده بتسعة عشر عاماً ، وعندما بدأ هيرتسل دعوته كان  
نورداو وقد اكتسب شهرة واسعة ككاتب تقدمي وناقد للمجتمع وكطبيب  
نفساني .

وهناك رواية غير مؤكدة تقول : إن هيرتسل لجأ إلى نورداو لاستشارته  
كمختص نفسي بعد أن اتهمه الكثيرون بالجنون ! وبعد جلسات



امتدت عدة أيام مد نورد او يده إلى هيرتسل قائلا : « إذا كنت أنت  
 مجنونا فكذلك أنا » ومنذ ذلك الوقت أصبح نورد او صهيونيا .  
 وقد ألقى نورد او خطابا في بداية المؤتمر الصهيوني الأول ، واستمر في  
 هذه العادة في جميع المؤتمرات التالية حتى المؤتمر العاشر . وعندما صدر  
 وعد بلفور عام ١٩١٧ كان نورد او في إسبانيا ، وأخذ يطالب مرارا بأن  
 ينص الوعد على إقامة « دولة يهودية » في فلسطين وليس فقط : « إقامة  
 وطن قومي لليهود في فلسطين ! » .



## مرحلة الحاخام «أحد هعام»

### المرحلة الرابعة :

كما أن هيرتسل يكاد يمثل المرحلة الثالثة كلها فإن المرحلة الرابعة أيضا تتمثل تقريبا في «أحد هعام» الذي يعتبر نقيض هيرتسل : فإذا كان هيرتسل هو الزعيم «السياسي» للدعوة الصهيونية فإن «أحد هعام» هو الزعيم «الروحاني» لها .

وفي معظم كتابات «أحد هعام» يتباكي على دعوة «أحباء صهيون» وعلى الاستعاضة عنها «بالصهيونية» ؛ فهو يريد أن تتخذ عودة اليهود إلى فلسطين شكل مستوطنات دينية ثقافية لإحياء الديانة اليهودية في الأرض المقدسة ، ولنشر الثقافة اليهودية من الأرض المقدسة إلى جميع أنحاء العالم خلافاً لما دعا إليه هيرتسل من إقامة «دولة يهودية» .

وقد نشأ أحد هعام في أوكرانيا لأسرة من أغني أسر حارات اليهود في ذلك الوقت ، وفي صباه قرأ أعمال أكبر الفلاسفة اليهود في العصور الوسطى ولا سيما موسى بن ميمون ، ثم أخذ يقرأ لفلاسفة «الهسكلاه» المعاصرين ، وانتهى به الأمر إلى أن كفر بالديانة اليهودية ذاتها !

وفي عام ١٨٨٦ عندما كان عمره ثلاثين سنة انتقلت أسرته إلى أوديسا بعد أن أصدر القيصر قرارا بمنع اليهود من تأجير الأرض الأمر



الذى كان بمثابة صدمة اقتصادية خطيرة للأسرة . وبعد ثلاث سنوات نشر أول مقالة له بعنوان « ليس هذا هو الطريق » . ووقعها بكلمتى « أحد هعام » أى أحد العامة لأنه لم يكن يعتبر نفسه كاتباً . ومنذ تلك اللحظة أصبح معروفاً بهذا الاسم العبرى بقية حياته أما اسمه الأصلي فهو آشرفى جينسبرج .

وقد استقر فى فلسطين منذ عام ١٩٢١ إلى أن مات بعد ست سنوات ، وكان يدرك أنه يفتقر إلى صفات الزعامة . ولكن بعض أنصاره شكلوا جمعية « أبناء موسى » التى كانت تستهدف التركيز على النواحي الثقافية والأخلاقية لدعوة « إحياء القومية اليهودية » . واضطر بعد تردد أن يصبح زعيماً لهذه الجماعة وفشل فى مهمته . فإن آراءه قوبلت بالرفض من جانب غالبية أنصار الدعوة الصهيونية . وقد حضر المؤتمر الصهيونى الأول الذى دعا هيرتسل إلى عقده فى بازل عام ١٨٩٧ ثم آلى على نفسه ألا يحضر أى مؤتمر صهيونى بعد ذلك وبرغم ذلك فإن الكثيرين من أبناء الجيل التالى من يهود شرق أوروبا - ومنهم حايم وايزمان - اعترفوا بأنهم يدينون له بالكثير . وعندما كان وايزمان يفاوض الوزراء البريطانيين بشأن إصدار وعد بلفور فى عام ١٩١٧ كان يتخذ من أحد هعام واحداً من المستشارين المقربين له .

ومن أهم كتاباته : « قانون القلب » ( ١٨٩٤ ) . و « الروح والجسد »

( ١٩٠٤ ) « والقومية والدين » ( ١٩١٠ ) و « نقيض الشتات » ( ١٩٠٩ ) .



وإلى هذه المرحلة الرابعة ينتمى أيضا الشاعر اليهودى الروسى حايم  
نحمان بياليك حيث إن الشعر العبرى ازدهر بين اليهود الروس فى تلك الفترة  
إلى مدى لم يصل إليه منذ العصور الوسطى . وبعد قيام النظام الشيوعى  
سمحت السلطات الروسية لهذا الشاعر فى عام ١٩٢١ بالهجرة إلى فلسطين  
حيث اشترك فى حفل افتتاح الجامعة العبرية عام ١٩٢٥ ، ثم مات فى  
فيينا ، ونقل جثمانه لكى يدفن فى تل أبيب .





## مرحلة المتمردين

### المرحلة الخامسة :

ويطلق عليها اسم « مرحلة المتمردين في أقصى درجات تحديهم » وإليها ينتمى الكتاب والمفكرون اليهود الذين كانوا يكرهون الأوضاع اليهودية والتقاليد اليهودية والديانة اليهودية ذاتها ، ويتمردون عليها برغم إحساسهم بالارتباط بها .

أحدهم جاكوب كلاتسكين كان أكبر ثائر على التقاليد اليهودية داخل نطاق دعاة الصهيونية . وقد تولى رئاسة تحرير صحيفة « دى فلت » سنتين ( ١٩٠٩ - ١٩١١ ) ، وهى كما ذكرنا الصحيفة الأسبوعية التى أنشأها هيرتسل ، لكى تكون لسان حال المنظمة الصهيونية العالمية . وقد اشترك هو وناحوم جولدمان ( الرئيس السابق للمنظمة الصهيونية العالمية ) فى تأسيس شركة أشكول للنشر فى برلين خلال العشرينيات وفى إصدار « دائرة المعارف اليهودية » التى ظهرت منها بالفعل عشرة أجزاء باللغة الألمانية وخمسة أجزاء باللغة العبرية قبل أن يتوقف الإصدار إثر مجيء هتلر إلى السلطة فى عام ١٩٣٣ ، وفى العام نفسه سافر كلاتسكين إلى سويسرا ثم إلى الولايات المتحدة عام ١٩٤١ ، وبعد الحرب العالمية الثانية عاد إلى أوروبا حيث مات فى سويسرا عام ١٩٤٨ .

وقد كان كلاتسكين يعتبر نفسه فيلسوفا محترفا ، وفلسفته الصهيونية هي أنه ليس أمام اليهود جميعا إلا أحد طريقين : الهجرة إلى فلسطين أو الاختفاء عن طريق التزاوج مع أبناء الأديان الأخرى ! وليس هناك حل وسط ولا بديل لهذين الطريقين ، وأنه لا مجال للحديث عن المصير الفريد أو المهمة الفريدة أو الروح الفريدة لليهود ؛ فإن ما يصنع الأمة - أى أمة - هو الأرض واللغة ، ومن ثم فإنه ليس أمام اليهود - لكى يحافظوا على كيانهم - إلا أن « يحصلوا من جديد على أرضهم وأن يعودوا إلى التكلم بلغتهم : العبرية » .



# صهيونية الاشتراكيين الماركسيين والحالمين

## المرحلة السادسة :

رأينا أن أول مفكر صهيوني حاول الربط بين الصهيونية والاشتراكية كان موسى هيس ، الذى ينتمى إلى المرحلة الأولى لتطور الفكرة الصهيونية ، لذلك فإن كتاباته لم تلبث أن نسيت . إلا أنه بظهور صهيونية هيرتسل كان لابد من إسباغ صفة الاشتراكية على الحركة الصهيونية نظرا لأن المذاهب الاشتراكية خلال تسعينيات القرن الماضى كانت تمثل أكبر تأثير على تفكير المثقفين اليهود من الشباب . وكانت أنسب تربة للجمع بين الصهيونية والاشتراكية هى يهود روسيا وظروف الاضطهاد والبؤس التى كانوا يتعرضون لها خلال حكم القيصرية .

وكان رائد فلاسفة الصهيونية الاشتراكية بين اليهود الروس هو نحمان سيركين (١٨٦٧ - ١٩٢٤) الذى أصدر كتاب « المشكلة اليهودية والدولة اليهودية الاشتراكية » عام ١٨٩٨ بعد عام من حضوره المؤتمر الصهيونى الأول ، وظل مرتبطا بالمنظمة الصهيونية العالمية حتى عام ١٩٠٥ عندما تيقن أن أغلبية المؤتمرين يرفضون العرض الذى قدمته بريطانيا خاصا

**بإقامة** وطن يهودى فى أراضى أوغندا ، فقد كان يؤمن بأن الوطن اليهودى **يجب**  
**يجب** أن يقام على أى أرض يمكن إقامة المستوطنات عليها وليس **بالضرورة**  
**بالضرورة** على أرض فلسطين !

وفي عام ١٩٠٤ وصل إلى شواطئ فلسطين مهاجر عادي من **مهاجري**  
**مهاجري** اليهود الأوائل ، وأخذ يشتغل في أعمال يدوية مع الشباب الذين **هم**  
**هم** أصغر منه سنًا والذين سرعان ما التفوا حوله ، وجعلوا منه أسطورة في

حياته وبعد موته . حياته

تسنا ہر جا

كان قد ولد في الريف الروسي حيث أمضى طفولته وشبابه في مزرعة **كرا**  
**تبلا** جرها أسرته ، وبعد إلغاء تأجير الأراضي لليهود انضم إلى جماعات

«أحباء صهيون» ، ونصحه بعض بالهجرة إلى أمريكا والبحث عن عمل هناك

**هناك** ، ولكنه فضل الهجرة إلى فلسطين حيث كان عمره ٤٨ سنة ، كما **كان**

كان ضعيف البنية . ولكنه أصر على الاشتغال بالأعمال اليدوية لكي يكون

يكون قدوة لغيره من شباب اليهود الذين اجتذبتهم الدعوة الصهيونية في ذلك

ذلك الوقت ، ودفعت بهم للهجرة إلى « أرض المعاد » واشتغل بالفعل في مزارع

مزارع الكروم في مستوطنة «بتاح تيكفا» القريبة من تل أبيب ، واعتبر هذا

**هذا** العمل امتداداً لعمله السابق في مزارع روسيا . وبعد خمس سنوات من

من العمل أرسل في استدعاء زوجته وابنته من روسيا . وماتت زوجته فور وصولها

وصولها إلى فلسطين ، أما هو فقد أمضى أيامه الأخيرة في العمل بمستوطنة

دجانيا التي قرب الشاطئ الجنوبي لبحيرة طبرية ، وهي تعتبر أول

دعای



مستوطنة زراعية جماعية «كيبوتز» أقامها دعاة الصهيونية في فلسطين .  
 هذا الرجل الذى يعتبرونه رائد فكرة الكيبوتزات هو آرون  
 دافيد جوردون (١٨٥٦ - ١٩٢٢) . ويحلو للإسرائيليين الآن أن يشبهوا  
 حياة جوردون بحياة الكاتب الروسى الشهير ليوتولستوى الذى هرب من  
 أسرته لكى يعيش بين الفلاحين !

ولابد من الإشارة إلى الرجل الذى أسس صحيفة «دافار» عام  
 ١٩٢٥ لكى تكون لسان حال الهستدروت (اتحاد نقابات العمال اليهود في  
 فلسطين) <sup>١</sup>، التى مازالت تصدر حتى الآن في إسرائيل وتتخذ الصفة  
 نفسها ، هذا الرجل هو بيرل كاتسنلسون (١٨٨٧ - ١٩٤٤) وقد ظل  
 يرأس تحرير «دافار» إلى أن مات ، كما أنه أنشأ دار نشر «عام عوفيد» أو  
 «الشعب العامل» التابعة للهستدروت ، وظل لسنوات طويلة عنصراً مؤثراً  
 في الحياة الثقافية للعمال اليهود في فلسطين .

وهو يمثل جيل اليهود الروس الذين ولدوا خلال ثمانينيات القرن  
 الماضى (حقبة المذابح) ثم جاءوا إلى فلسطين في شبابههم ، وأصبح يطلق  
 عليهم اسم «موجة الهجرة الثانية» .

[ موجة الهجرة الأولى جاءت في أعقاب المذابح مباشرة إثر إنشاء  
 جمعية أحباء صهيون عام ١٨٨٤ ] وأصبحوا يتولون قيادة حركة  
 الاستيطان الصهيونية الجديدة ، وهى الحركة التى سيطرت ، ومازالت  
 تسيطر ، على حكومات إسرائيل حتى الآن ، وكان من أبرز أقطابها :

دافيد بن جوريون أول رئيس وزراء لإسرائيل وإسحق بن زفي ثاني رئيس  
لإسرائيل .

وقد وصل كاتسنلسون إلى حيفا وعمره ٢٢ سنة وبدأ العمل كزارع ،  
ثم شرع في إجراء تنظيمات للعمال ، وخلال الحرب العالمية الأولى انضم إلى  
« الفيلق اليهودية » الذي جرى تشكيكه في ذلك الوقت لكي يحارب جنبا  
إلى جنب مع الجيوش الإنجليزية .

\* \* \*



## القوميون الدينيون القدامى والمحدثون

المرحلة السابعة :

القوميون الدينيون ، القدامى والمحدثون : وهي مرحلة العودة للتركيز على «القومية الدينية» ، وكان لابد من محاولة الربط من جديد بين تقاليد الديانة اليهودية العريقة وبين «القومية اليهودية» بمعناها الحديث . ومن هنا فإن تطور الفكرة الصهيونية سوف يتحول الآن إلى خط منكسر حيث تدخل إليه ارتدادة نحو الماضي .

ورائد هذا الاتجاه الجديد هو الحاخام صمويل موهيلفر ( ١٨٢٤ - ١٨٩٨ ) الذي قام بدور رئيسي في تطور الدعوة الصهيونية في روسيا خلال فترة ما قبل هيرتسل عن طريق حركة «أحباء صهيون» ثم عاش إلى أن اعتنق مبادئ هيرتسل ، وساهم في إقامة المنظمة الصهيونية العالمية وتمكينها من امتصاص جماعات «أحباء صهيون» .

ولقد أصبح موهيلفر حاخاماً وهو في سن ١٨ ثم اشتغل بتجارة الكتان لمدة خمس سنوات ، ولكن تجارته أصيبت بانتكاسة ، ومن ثم أذعن وقبل من جديد منصب حاخام في القرية التي ولد بها ، وهي قرية من فيلنا في ليتوانيا ( التي أصبحت الآن واحدة من جمهوريات الاتحاد السوفيتي ) وقد اشتهرت مدينة فيلنا في ذلك الوقت بأنها المركز

الثقافى ليهود ليتوانيا .

وفى حقبة السبعينات ( التى ابتدأت بمذابح أوديسا ) كان موهيلفر قد أصبح حاكماً لمدينة رادوم فى بولندا ، وبدأت تظهر عليه علامات الاهتمام بالنشاط الصهيونى ، ثم أخذ يمارس النشاط الصهيونى عملياً بعد مذابح عام ١٨٨١ حيث رأى عشرات الآلاف من اليهود الروس يعبرون الحدود إلى جالاسيا ( شطر بولندا الذى كان خاضعاً لحكم النمسا ) . . . وفى ذلك الوقت حضر مؤتمراً لزعماء اليهود الغربيين انعقد فى مدينة ليمبرج (عاصمة جالاسيا) للبحث فيما يمكن عمله بشأن هؤلاء اللاجئين الفارين من المذابح . ورفع صوته طالباً تحويلهم إلى فلسطين ، ولكن أحداً لم يلتفت إليه ؛ لأن اليهود الغربيين كانوا يريدون حلولاً عملية ، فضلاً على أن الدعوة الصهيونية لم يكن لها أى أثر فى ذلك الوقت بين اليهود الغربيين .

وفى طريق عودته زار وارسو حيث استطاع أن ينظم فيها أول فرع لمنظمة «أحباء صهيون» التى كانت حديثة الإنشاء فى روسيا فى ذلك الوقت . كذلك قد تمكن من إقناع اثنين من حاكومات جالاسيا بالانضمام إليه فى إصدار دعوة للهجرة إلى فلسطين . . إلا أن هذين الحاخامين سرعان ما تراجعاً عن هذه الدعوة .

وقد وقعت بعد ذلك سلسلة طويلة من الخلافات بينه وبين المكتب الرئيسى لمنظمة «أحباء صهيون» فى أوديسا ، نظراً لأن هذه المنظمة



كانت تخضع لسيطرة ليوبنسكر وغيره من اليهود غير المتدينين الذين لم يكن لهم احترام لدى «المتدينين» من أمثال موهيلفر .

وكانت أكبر مساهمة قدمها لدعم الحركة الصهيونية هي الزيارة التي قام بها إلى باريس عام ١٨٨٢ لمقابلة البارون «الشاب» إدمون دي روتشيلد وإقناعه بالمشاركة في تمويل إقامة المهاجرين اليهود في فلسطين وتوطينهم هناك . وقد ظل روتشيلد - حتى وفاته في عام

١٩٣٥ - أعظم ممول لإقامة المستوطنات اليهودية في فلسطين .

وقبل أن يموت موهيلفر بسنة واحدة انعقد المؤتمر الصهيوني الأول في بازل ، ووجهت له الدعوة لحضوره ، ولكنه لم يتمكن من الحضور ، وإنما أرسل حفيده لكي يلتقي خطابه هناك ، وكان هذا الخطاب هو آخر عمل كتبه ، وفيه يبدى تسع ملاحظات على المؤتمر من بينها طلب إرسال خطاب شكر إلى البارون إدمون دي روتشيلد «على جهوده الضخمة في توطين المهاجرين اليهود في فلسطين التي أنفق فيها عشرات الملايين من الفرنكات» .

وينتمى إلى هذه المرحلة أيضاً يهودا ليون ماجنس (١٨٧٧ - ١٩٤٨) الذي بدأ حياته في سان فرانسيسكو ، وانتهى في معبد يهودي صغير بالقدس ، ثم أصبح في عام ١٩٣٥ مديراً للجامعة العبرية في القدس . وقد اختلف هو ومعظم دعاة الصهيونية الآخرين في أنه كان يشك دائماً في إمكان قيام دولة يهودية في فلسطين ، وبرغم أنه عاش

حتى رأى إعلان قيام إسرائيل في ١٤ مايو ١٩٤٨ ، وقضى خمسة أشهر في إسرائيل قبل أن يقضى نحبه في أغسطس من العام نفسه فقد ظل يرى أن « الأمل الوحيد لتحقيق أهداف اليهود الأساس بالنسبة له إنما هو إقامة دولة ذات قوميتين » (عرب ويهود) .

وآخر المنتمين إلى هذه المرحلة هو مارتن بوبر (١٨٧٨ - ١٩٦٥) الذي أسس في عام ١٩١٦ صحيفة « ديريودي » أي « اليهودي » ، وظل يرأس تحريرها حتى عام ١٩٢٤ ، وخلال الفترة ما بين عامي ١٩٢٦ ، ١٩٣٠ اشترك هو وناشران آخران أحدهما كاثوليكي والآخر بروتستانتي في إصدار صحيفة « ذي كرياتور » التي تناقش المسائل الدينية مع التركيز على علاقاتها بالمشكلات الاجتماعية والتعليمية .

وبعد خمس سنوات من مجيء هتلر إلى الحكم هاجر بوبر عام ١٩٣٨ إلى فلسطين حيث شغل كرسي أستاذية الفلسفة الاجتماعية في الجامعة العبرية حتى عام ١٩٥١ ، وبعدها ترك العمل عندما بلغ عمره ٧٣ سنة .

وعقب وصوله إلى فلسطين مباشرة انضم مع ماجنس وغيره ممن كان قد تعرف عليهم في أوروبا في المطالبة بإقامة دولة ذات قوميتين في فلسطين .



## مرحلة بحث المثقفين عن الجذور

### المرحلة الثامنة :

ويطلق عليها اسم «مرحلة بحث المثقفين عن الجذور» وتشمل ثلاثة من المثقفين اليهود من مختلف الجنسيات يبحثون عن جذور ثابتة أو أسس ثابتة يقيمون عليها آراءهم بخصوص المشكلة اليهودية ، ويرتبطون من خلالها بالديانة والتقاليد اليهودية الأصيلة ، هم الفرنسي برنارد لازار (١٨٦٥ - ١٩٠٣) ، والألماني لودفيج لوسيون (١٨٨٣ - ١٩٥٥) ، والسويسري إدمون فليج (١٨٧٤ - ١٩٦٧) .

مثلاً اليهودي الفرنسي برنارد لازار كتب عن مشكلة العداء للسامية عام ١٨٩٤ فقال : إن أسبابه ترجع إلى اليهود أنفسهم وإلى إصرارهم على عدم الاندماج في مجتمعاتهم وبالتالي فهو يرى أن علاج هذه المشكلة سيجيء تلقائياً مع الزمن عندما تتقارب الجماعات المختلفة ، وجميعها إحساس إنساني مشترك .





# الصهيونية في العالم الجديد (أمريكا)

## المرحلة التاسعة :

نشأت الحركة الصهيونية في أمريكا - مثلما نشأت الحركة الصهيونية في أوروبا - عن طريق يهود أوروبا الشرقية . وفى البداية لم يكن لمنظمة «أحباء صهيون» التى نشأت في روسيا إلا أصداء ضعيفة للغاية في أمريكا ! إلا أن ظهور هيرتسل أدى إلى إحياء منظمة صهيونية أمريكية اسمها «فرسان صهيون» كانت قد أنشئت في شيكاغو عام ١٨٩٦ قبل عام واحد من انعقاد المؤتمر الصهيونى الأول في بازل ، كذلك فقد كانت هناك جماعات صهيونية مبعثرة في المدن أخذت تنهض بعد مذابح روسيا وهجرة أعداد من اليهود الروس إلى أمريكا . وقد حضر ممثلون عن الصهيونيين الأمريكيين إلى مؤتمر بازل .

وقد كانت حصيلة كل هذه التحركات عقد مؤتمر للصهيونيين الأمريكيين في نيويورك في يوليو عام ١٨٩٨ تقرر فيه إنشاء «اتحاد الصهيونيين الأمريكيين» ، كجزء من المنظمة الصهيونية العالمية ، وكتجمع لكل الجماعات الصهيونية في الولايات المتحدة وكان أول رئيس لهذا الاتحاد هو ريتشارد جوتهايل (١٨٦٢ - ١٩٣٦) .

وهو يعتبر أول مفكر صهيوني بارز في أمريكا ، وقد كان أبوه جوستاف جوتهايل حاخاماً لأهم معبد تابع لحركة الإصلاح الديني اليهودية (المعادية للصهيونية) ، وهو معبد عمانويل في نيويورك ، وقد انضم الأب أيضاً للحركة الصهيونية ، وبذلك أحدث فضيحة بين أنصار حركة الإصلاح اليهودية .

وأهم عمل قام به ريتشارد جوتهايل إعادة كتابة أعمال هيرتسل بعد تكييفها ، طبقاً للبيئة الأمريكية والتجارب الأمريكية ، ومن أهم الكتابات التي خلفها : النشرة الأولى التي أصدرها في عام ١٨٩٨ ، بعد أن أصبح رئيساً للاتحاد الصهيوني الأمريكي ، والتي تعتبر أول بيان رسمي عن أهداف الصهيونية الأمريكية وفلسفتها .

وأهم مفكر صهيوني أمريكي ظهر بعد جوتهايل إنما هو لويس براندايس (١٨٥٦ - ١٩٤١) الذي ماتزال هناك جامعة باسمه في والتهم بولاية ماسا تشوستس .

وهناك شبه اتفاق على أن براندايس كان أبرز شخصية في الحياة الأمريكية تتحول إلى اعتناق الصهيونية . وقد أمضى ٢٢ عاماً عضواً في المحكمة العليا الأمريكية ، وإلى حين بلوغه سن ٥٤ سنة لم يكن له أى اتصال فعلي بالجمالية اليهودية في أمريكا ؛ فقد شب دون أن تكون له ديانة رسمية !

وفي عام ١٩١٠ استدعى إلى مدينة نيويورك للمساهمة في الدفاع عن



عمال صناعة المنسوجات هناك ، وكان معظمهم من المهاجرين اليهود ، ولمس بنفسه أحوال الفقراء اليهود في الحى الشرقى من نيويورك ، وأحس على الفور التعاطف معهم ! ثم التقى فى عام ١٩١٢ وجاكوب دى هاس رئيس تحرير صحيفة « بوسطن اليهودية » الأسبوعية والذي كان من أتباع هيرتسل القدامى ، وبعد هذا اللقاء انضم براندايس إلى اتحاد الصهيونيين الأمريكيين ، وأصبح عضواً نشيطاً فيه .

وعندما قامت الحرب العالمية الأولى تعثرت أعمال الحركة الصهيونية العالمية نظراً لأن المكتب الرئيسى للحركة فى ذلك الوقت كان فى برلين ، ومن ثم فقد تحولت مسئولية مساعدة الهجرة اليهودية لفلسطين ، وكذلك الحال فى المهام السياسية الرئيسية للصهيونية إلى يهود أمريكا ، وفى عام ١٩١٤ تشكلت لجنة تنفيذ مؤقتة داخل اتحاد الصهيونيين الأمريكيين ، اختير براندايس بالإجماع رئيساً لها ، وظل فى هذا المنصب حتى نهاية الحرب فى عام ١٩١٨ ، وكان خلال هذه السنوات الزعيم العقلى للصهيونية الأمريكية والموجه الرئيسى لحركة الصهيونية العالمية ، فقد وجه معظم جهده لمحاولة التوفيق بين اليهودى الأمريكى للحركة الصهيونية وولائه فى الوقت ذاته للولايات المتحدة ، وهى مشكلة الولاء المزدوج التى ما زال يعاني منها حتى الآن الكثيرون من يهود الولايات المتحدة وسائر دول العالم الأخرى !

ويرى البعض أن أهم عمل قام به براندايس فى هذا المجال هو

الخطاب الذى ألقاه فى عام ١٩١٥ فى مؤتمر لخاصات حركة الإصلاح اليهودية ، وقد نشرها فيما بعد تحت عنوان « المشكلة اليهودية وكيف تحل » ؟

ويذهب البعض الآخر إلى أن أهم خدمة أداها براندايس للصهيونية خلال تلك السنوات كانت جهوده بعد أن أصبح عضواً للمحكمة العليا الأمريكية ، وأقام صداقة متينة مع الرئيس الأمريكى وودرو ويلسون من أجل المساهمة فى إصدار وعد بلفور عام ١٩١٧ .

وقد اختلف بعد ذلك حايم وايزمان ، وتطور الخلاف إلى قطيعة بينهما بعد الاجتماع الصهيونى الدولى الذى عقد فى لندن عام ١٩٢٠ ، وعاد على أثره إلى أمريكا لى يواصل الحملة ضد وايزمان ولكن الحركة الصهيونية الأمريكية خذلتها فى مؤتمر كليفلاند عام ١٩٢١ ، مما أدى إلى استقالته من عضويتها ، ثم اتجه بعد ذلك إلى مشروعات توطین المهاجرين اليهود فى فلسطين ، وتقديم المعونات الاقتصادية لهم . وكذلك تمويل مشروعات توطین المهاجرين اليهود فى فلسطين .

ومن الشخصيات الصهيونية الأمريكية التى تنتمى إلى هذه المرحلة - سولومون شحتر الذى ولد فى رومانيا عام ١٨٤٧ ، ثم جاء إلى أمريكا عام ١٩٠٢ حيث أمضى هناك ١٤ سنة قبل أن يموت فى نيويورك عام ١٩١٥ ، وكان له تأثير ضخم على عدد من الشبان اليهود الذين تشرّبوا منه الصهيونية .



ويهمنا في المقام الأول أن نعرف أن شحتر جاء إلى مصر في بداية عام ١٨٩٦ ، وخرج منها بآلاف من المخطوطات القديمة التي كانت مخبأة في «الجنيزة»<sup>(١)</sup> الخاصة بمعبد عزرا في مصر القديمة ، وأن هذا الكشف كانت له في ذلك الوقت أهمية لدارسي الديانة اليهودية تعادل أهمية المخطوطات التي عثر عليها أخيراً في منطقة البحر الميت ، لذلك فإنه يمكن القول بأن شحتر ينتمي إلى تاريخ الديانة اليهودية ودراساتها أكثر مما ينتمي إلى الصهيونية .

---

(١) كلمة «جنيزة» في اللغة العبرية تعني «مخبأ» .





## الصهيونية في نطاق التنفيذ

### المرحلة العاشرة :

تضم هذه المرحلة خمسة من المفكرين الصهيونيين الذين ساهموا بدور مباشر في تنفيذ الصهيونية عملياً بإقامة دولة يهودية في فلسطين ، وأهم هؤلاء الخمسة وأقربهم إلى ذاكرتنا هما : دافيد بن جوريون أول رئيس وزراء لإسرائيل وحاييم وايزمان أول « رئيس دولة » لإسرائيل . كما تضم أيضاً الحاخام « ماير برلين » الذي أسمى نفسه فيما بعد « ماير بارايلان » لأن هذه التسمية الأخيرة تتمشى مع اللغة العبرية ، كذلك تنتمي إلى هذه المرحلة أغرب شخصية في تاريخ الصهيونية بعد هيرتسل . هذه الشخصية هي فلاديمير جابوتينسكى ( ١٨٨٠ - ١٩٤٠ ) . فبرغم أنه مات منذ ثمان وثلاثين سنة فإنه لا يزال حتى الآن أكبر شخصية متناقضة بين الشخصيات الصهيونية ، فأنصاره من الصهيونيين كانوا يحبونه إلى درجة العبادة ومعارضوه - من الصهيونيين أيضاً - كانوا يكرهونه أشد الكراهية ، ويطلقون عليه اسم « موسوليني اليهود » وقد شارك قوات الجنرال اللنبي في حملة فلسطين عام ١٩١٨ كجندى « نفر » جنباً إلى جنب مع بن جوريون ، وبقى بعد ذلك إلى رتبة ملازم .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الأولى انضم إلى العصابات الإرهابية اليهودية ، وعندما قامت الثورات العربية في عام ١٩٢٠ اتجه إلى تنظيم فيلق يهودي في القدس بحجة الدفاع الذاتي عن يهود فلسطين ، وبلغ نشاطه في الإرهاب حدًّا أنَّ السلطات العسكرية البريطانية اعتقلته ، وحكمت عليه بالسجن لمدة ١٥ عاماً بتهمة إحراز أسلحة بطرق غير مشروعة ، ولكن هذه السلطات لم تلبث أن عفت عنه . وأسقطت الدعوى ضده ، ومن بعدها أصبح من أشهر الزعماء الصهيونيين في فلسطين .

وفي عام ١٩٢١ اختير عضواً في اللجنة التنفيذية للمنظمة الصهيونية ، وعلى الفور بدأ الخلاف بينه وبين حاييم وايزمان الذي كان لا يزال يرى أن الصهيونية لا تستطيع إنجاز أى شئ بدون موافقة بريطانيا في حين كان جابوتينسكى يدعو إلى الفطية مع بريطانيا والاعتماد على العصابات اليهودية الإرهابية . وبعد عامين من الخلاف استقال جابوتينسكى ، واتهم وايزمان وأنصاره بأن سياستهم ستؤدي إلى ضياع فلسطين من أيدي الصهيونية .

وعاد جابوتينسكى إلى النشاط الصهيوني في عام ١٩٢٥ عندما نظم حزباً صهيونياً جديداً أسماه حزب «المصححين» وبعد حقبة كاملة من العلاقات الجافة مع الزعامة الرسمية للمنظمة الصهيونية قرر هو وأنصاره ترك هذه المنظمة نهائياً وأسسوا «المنظمة الصهيونية الجديدة» .



وهذه المنظمة الجديدة هي التي نظمت عمليات الهجرة غير المشروعة لليهود إلى فلسطين خلال الثلاثينيات كما أشرفت على نشاط عصابات «إيرجون» الإرهابية منذ ذلك الوقت حتى إعلان قيام إسرائيل عام ١٩٤٨ . وقد تم ذلك كله بتأثير وإرشاد جابوتينسكى .

وقد مات جابوتينسكى خلال رحلة له إلى الولايات المتحدة عام ١٩٤٠

١٩٤٠ .

ويبدو أن جابوتينسكى لم يترك كتابات كثيرة فالأثر الوحيد الباقي له هو الشهادة التي أدلى بها أمام اللجنة الملكية البريطانية أو «لجنة بيل» التي جاءت إلى فلسطين عام ١٩٣٧ (بعد الثورة العربية الكبرى التي قامت في فلسطين في العام السابق) لوضع توصياتها بخصوص كيفية وضع خطة لتقسيم فلسطين إلى دولة عربية ودولة يهودية .

ونأتى بعد ذلك إلى حايم وايزمان (١٨٧٤ - ١٩٥٢) ، حيث يقول كتاب الفكرة الصهيونية في أول سطر من الكتابة عنه :

«إن وضع نبذة مختصرة عن حياة وايزمان أمر غير ممكن ؛ لأن حياته هي نقطة التحول الرئيسة في التاريخ اليهودي في النصف الأول للقرن العشرين ، «ولذلك فإن الكتاب يقتصر على ذكر التواريخ والأزمان تاركاً التفاصيل التي يمكن الرجوع إليها في مذكرات وايزمان التي كتبها تحت عنوان» المحاولة والخطأ (وقد صدرت في نيويورك عام ١٩٤٩) .

وكمعظم الزعماء الصهيونيين ولد وايزمان ونشأ في روسيا ، وبعد أن

أتم تعليمه الثانوى سافر حيث درس فى المعهد التكنولوجى فى برلين ، ثم حصل على الدكتوراه من جامعة جنيف عام ١٩٠٠ واشتغل بعد ذلك بتدريس الكيمياء مدة السنوات الأربع التالية .

وفى عام ١٩٠٤ قرر الانتقال إلى إنجلترا حيث عمل فى جامعة مانشستر حتى عام ١٩١٦ ، وعندئذ - وفى منتصف الحرب العالمية الثانية - انتقل إلى لندن لكى يدير معملًا خاصاً أنشأته الحكومة البريطانية ؛ ولكى يواصل أبحاثه الهامة من أجل إنتاج الأسيتون وهو عنصر هام فى إنتاج البارود الذى تستخدمه القطع البحرية ، وظل يواصل هذه الأبحاث إلى ما بعد نهاية الحرب حيث ارتبط تماماً بالحركة الصهيونية .



## بين الديانة اليهودية والدعوة الصهيونية

بعد هذا العرض للمراحل العشر لتطور الفكرة الصهيونية على أيدي **عشرات** عشرات من الكتاب والمفكرين والساسة - نعود إلى مناقشة آرائهم التي قد **تبدو** تبدو أكثر وضوحاً على ضوء هذا العرض السابق :  
إن أول ما يسترعى النظر هو الفارق الواضح بين الديانة اليهودية والدعوة الصهيونية :

فالديانة اليهودية ترى أن تشتت اليهود في جميع أرجاء العالم بعد السبي الروماني عام ٧٠ ميلادية إنما هو فترة عقاب وتكفير عن الذنوب !  
والصهيونية ترى أن كل تاريخ ما بعد السبي - من الشتات والنفي - إنما هو حلقة متصلة من الصراع البائس ضد العداء للسامية ! وإياه بدون الجلاء التام لليهود عن مختلف دول العالم و « العودة » إلى « أرض إسرائيل » فلن يكون تاريخ اليهود غير استمرار لهذا الصراع البائس ضد « العداء للسامية » !

والديانة اليهودية تفسر « الخلاص » بأنه مواجهة بين اليهودي وربه ، أما الصهيونية - في فترات ما قبل قيام إسرائيل - فإنها تفسر « الخلاص » بأنه الحوار بين اليهود وسائر الأمم ، وهو الحوار الذي يستهدف الحصول من

دول العالم على موافقة بإقامة دولة لليهود في فلسطين !  
 والصهيونية - كدعوة حديثة - تستمد القيم الخاصة بها من الوسط  
 العام للبشرية خلال الفترة التي ظهرت فيها ، وهي فترة نهوض القوميات  
 الأوروبية ، فهي مستوحاة من ظاهرة اجتماعية ، وليس من تعاليم دينية !  
 وتبعاً لذلك فقد أعطت الصهيونية الأفكار الدينية تفسيرات دنيوية :  
 ففكرة « ظهور مسيح جديد لتخليص اليهود من الشتات » - قد فسرتها  
 الصهيونية بأنها « حلم الوصول إلى عصر التحرر الفردي والحرية القومية  
 والعدالة الاجتماعية والاقتصادية » . وقال بعض المفكرين إن هذا الحلم أو  
 هذا العصر قد تحقق بالفعل في أواخر القرن التاسع عشر (بانعقاد المؤتمر  
 الصهيوني الأول) ! وقال بعض آخر : إنه تحقق بمجيء الانتداب  
 البريطاني على فلسطين !

فسرتها  
القومية  
أو

ويقول هيرتسبرج : إن الفصل الحديث في تاريخ اليهود يبدأ بالثورة  
 الفرنسية التي منحت يهود فرنسا حقوق المواطن الكاملة في عام ١٧٩١ .  
 وعندما دعا نابليون بونابرت إلى اجتماع « سانهدرين » (مجلس شورى  
 يهودي) في باريس وكان يضم ممثلين عن يهود فرنسا وإيطاليا - وجه لهم  
 سؤالاً مباشراً : هل يصبح اليهودي - بعد تحرره - مخلصاً في ولائه للدولة  
 التي ينتسب إليها بلا أي تحفظات ؟

وكانت إجابة اليهود : « من ناحية الولاء السياسي ، نعم ! »  
 وكان ذلك قبل أكثر من مائة سنة من قضية دريفوس الشهيرة .



كذلك يرى هيرتسبرج أن الديانة اليهودية ديانة عالمية ، ولكنها قدر طائفة معينة هي طائفة اليهود ! غير أن اليهود من أبناء عصرنا الحالى قد اختلفوا ويهود العصور الخوالى : لا يحكم اختلاف الزمن فحسب ، وإنما أيضاً لأن هناك يهوداً كثيرين تحولوا إلى ديانات أخرى فى الأزمان السالفة ! بل إن الدراسات والأبحاث اليهودية تشير إلى أن قبيلتين كاملتين **من** من أبناء سيدنا يعقوب قد اختلفتا تماماً ، ولم يمكن تتبع نسلهما ! ومن جهة أخرى فإن عدداً كبيراً من اليهود الحاليين -- ولا سيما اليهود الزوج فى الولايات المتحدة وليبيريا واليهود الملونون فى الهند -- دخلوا إلى الديانة اليهودية فى عصور مختلفة فى حين كانت لهم فى الأصل ديانات أخرى .

وكان على الصهيونية أن تعبر عن نفسها فى كلمات ترضى رجال الدين التقليديين وفى الوقت نفسه تجتذب أنصاراً من اليهود غير المتدينين ! وأيضاً أنصاراً من غير اليهود .

وفى سبيل البحث عن إقامة « مملكة » يهودية فى هذا العالم فإنه أصبح محتماً على الصهيونية أن تتجه إلى حملة مفاتيح هذه « المملكة » : الحكومات الأخرى !

ولقد طرح تحويل فكرة « ظهور مسيح جديد » إلى فكرة علمانية لا دينية - طرح بدوره فكرة أساساً أخرى فى الديانة اليهودية هى فكرة « الشعب المختار » :

فالديانة اليهودية تقول : إن اليهود قد اختارهم الرب لكي يقودوا  
العالم إلى الحياة الفضلى !

والصهيونية تقول : إن هذا الاختيار جاء بفضل « العبقريّة القوميّة  
الفريدة لليهود ! »

وإذا كانت مهمة اليهود خلال فترة المنفى هي إرشاد العالم إلى حياة  
أفضل - فماذا تكون مهمة اليهود بعد انتهاء فترة المنفى وإقامة « دولة »  
يهودية ؟ تحاول الصهيونية الإجابة عن هذا السؤال عن طريق الزعم بأن  
اليهود سيظلّون إلى الأبد شعباً مختاراً لهداية بقية شعوب العالم الأخرى !  
وأن دولة إسرائيل ستكون القدوة والمثل الأعلى لسائر دول العالم الأخرى !

دولة  
بأن

وإذا كانت « معجزة الخلاص والعودة » تعني إعادة اليهود إلى الحياة  
الطبيعية في العالم ، فما المصير الفريد الذي يبقى لهم ؟ وإذا كانت « آخر  
الأيام » ستحقق لليهود حياة آمنة ونصيلاً عادلاً في المجتمع الحر - فما الذي  
سيسبغ عليهم بعد ذلك صفة « الشعب المختار » ؟

يجيب موسى هيس عن ذلك بالإشارة إلى الدور « التقدمي الحديث »  
الذي قدر لليهود وحدهم القيام به لتشكيل عالم الغد ! وإلى أن الأمة  
اليهودية الجديدة ستكون بمثابة « الحارس » و « المعلم » بالنسبة لشعوب  
الشرق « الناعسة الغافلة ! » وستقوم بمهمة حضارية هي نقل روح الغرب  
إلى الشرق أو توسيع نطاق الغرب لكي يشمل الشرق ، أو تحويل هذا  
الشرق إلى جزء من الغرب !



وهذا المفهوم قريب جداً من حلم هيرتسل بإقامة «سويسرا يهودية» في الشرق تكون نموذجاً للبرالية الغربية !

والنظرية نفسها نادى بها بن يهودا وهو يعمل على تحويل اللغة العبرية من لغة كلاسيكية أو لغة دينية جامدة إلى لغة حديثة حية ، وكذلك

**ضرورية** بوروخوف الذى كانت الصهيونية بالنسبة له بناء دولة جديدة كمرحلة

**العالم** ضرورية سابقة لخلق قطاع يهودى من الصراع الطبقي العالمى ، ولكى يشهد

العالم حلبة جديدة لهذا الصراع ، ولكى يرى كيف يكون الصراع الطبقي بين اليهود بعضهم وبعض ؟ وكيف تكون الحلول التى يضعونها لهذا الصراع ؟

وعلى نقيض ذلك نجد أحد هَعَام يقول : ليس يكفى أن يكون هدف

الصهيونية مجرد إقامة دولة ! » وإنما يجب التركيز أولاً على خلق مركز

إشعاع للثقافة اليهودية فى فلسطين ؛ حتى تصبح عملية إقامة مجتمع

يهودى فى فلسطين مقبولة من جانب جميع البشر ؛ ومن ثم تصبح إقامة

إسرائيل حدثاً أهم من مجرد قيام دولة جديدة فى هذا العالم !

ذلك أن أحد هَعَام كان يرى أن «نهاية الأيام» هو العصر الذى تُؤتى

فيه القيم اليهودية ثمارها كاملة داخل مجتمع قومى يهودى فوق أرض

إسرائيل القديمة !

إن أحد هَعَام كان أول مفكر صهيونى يعلن أن مثل هذه الدولة

اليهودية - التى كان هيرتسل يحلم بها - لا يمكن أن تعيش فى ظروف

طبيعية ! فبعد المؤتمر الصهيونى الأول عام ١٨٩٧ قال : «إنه حتى مع

تجميع كل اليهود في فلسطين - فلن يكون هناك حل للمشكلة اليهودية ! ، فإن قيام كيان سياسى ليس له جذور ثابتة في الثقافة القومية لليهود سيكون حرياً بأن يصرفنا عن الولاء لروح اليهودية ، ويدفعنا إلى الميل للبحث عن طريق المجد في الوصول إلى القوة المادية والسيطرة السياسية ؛ وبذلك نقطع الحيط الذى يوحدنا مع الماضى ونزعزع الأساس الذى نبني عليه تاريخنا ! **ونزعزع**

هذا فى حين رأى جوردون أن اليهودية مسلك « خاص » لليهودى ،

**٦** حيث قال :

« كن يهودياً فى بيتك ، ورجلاً عادياً فى الخارج ! »

وأوضح بنسكر ثلاثة أسباب للعداء للسامية هى :

- إن اليهود شعب من الأشباح ، وهم فى ذلك لا يشبهون أى شعب آخر فى العالم من حيث انعزالهم من الحياة الاجتماعية .
  - إن اليهود غرباء فى كل مكان ، وليسوا ، « أصحاب دار ! » .
  - إن اليهود فى حالة منافسة اقتصادية مع كل أغلبية يعيشون بينها .
- لذلك فقد رأى أن الحل العملى الوحيد هو أن ينظم اليهود كل طاقاتهم ، ويعملوا على الحصول على كل مساعدة ممكنة من العالم أيا كانت فى سبيل الحصول على وطن خاص بهم » « وإذا أمكن - فليكن وطن الأجداد فى الأرض المقدسة ؛ وبذلك تستريح أيضاً الأغليات المختلفة من مشكلة اليهود فى النهاية ! » .



وقد وصل هيرتسل في الحقبة التالية إلى التحليل نفسه ، وصل إليه مستقلاً ، لأنه لم يكن يعرف وجود كتاب بنسکر «الانعتاق الذاتي» عندما وضع نظرية «الدولة اليهودية» وقد ذكر في يومياته - وفي مناسبات عامة متعددة - أنه ما كان ليكتب «الدولة اليهودية» لو كان عرف ما كتبه بنسکر ! .

قال هيرتسل : إن العداة للسامية يقلق السلم والاستقرار العام في **أوروبا** ، لذلك فواجب اليهود أن يُقنعوا الأمم الأخرى بأن تشتري أمنها عن طريق التسليم بمطالب الصهيونية ؛ ومن ثم فإنه يجب على الصهيونية أن تبرز كل ما هو معقول وحديث بالنسبة للعالم .

لقد بلغت الصهيونية ذروة نجاحها بإقامة إسرائيل ، وربما تكون إسرائيل أيضاً قد بلغت ذروة نجاحها في ٥ يونيو سنة ١٩٦٧ عندما تمكنت من احتلال أراضي ثلاث دول عربية أخرى ، ثم في ١٤ مارس من سنة ١٩٧٨ عندما احتلت القوات الإسرائيلية قطاعاً من أراضي دولة عربية رابعة هي لبنان !

ولقد كان رد الفعل لذلك هو تحول القيم الجديدة في عالم اليوم - ولا سيما في العالم الثالث - إلى وجهة جديدة هي العداة الفكرية للصهيونية ! وقد تمثل ذلك بوضوح في القرار الذي أصدرته الجمعية العامة للأمم المتحدة في ١١ من نوفمبر عام ١٩٧٥ باعتبار الصهيونية شكلاً من أشكال العنصرية التي حاربها ، ومازال يحاربها العالم كله !



# الكتاب القادم

بدر وفتح - قمة المعارك الإسلامية

محمد فرج

١٩٧٨/٣٤٧٥

رقم الإيداع

ISBN ٩٧٧ - ٢٤٧ - ٣٢١ - ٦ التّرقيم الدولي

٧٨/١٠١ ق

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)



# خالد التميمي

## هذا الكتاب

إن أول دعوة لإقامة مستوطنات يهودية في  
فلسطين بالمفهوم الحالي لفكرة المستوطنات -  
يرجع تاريخها إلى ما قبل ١٤٤ عاما .  
قصة المستوطنات اليهودية وأصولها في الفكر  
الصهيوني يعرضها هذا الكتاب من خلال دراسة  
شائقة تعتمد على التوثيق العلمي . وتلقى الضوء  
على هذه المشكلة التي جعلتها إسرائيل حجرة عثرة  
في سبيل السلام .

بسم الله الرحمن الرحيم

قام بإعداد هذه النسخة pdf ورفعها :

د محمد أحمد محمد عاصم

نسألكم الدعاء